

ТЕМА НОМЕРА: НЬЮ-ЭЙДЖ

**НЬЮ-ЭЙДЖ SENSU LATO: ИСТОРИЯ ТЕРМИНА
И ОБЗОР ИССЛЕДОВАНИЙ**

Сергей Сергеевич Елагин

**NEW AGE SENSU LATO: TERM HISTORY AND
RESEARCH REVIEW**

Sergey Elagin

The paper is devoted to the history of the term New Age sensu lato in Western esotericism studies. Basing on the Wouter Hanegraaff's approach to the study of New Age movement sensu stricto and sensu lato, author aims to reconstruct the history and key aspects of New Age sensu lato. After depicting state of the art author highlights religious, worldview and ritual aspects of New Age religiosity. According to the author, an approach to the study of New Age as part of Western esotericism, rather than New Religious Movements, may be useful for researching small unformed New Age communities.

В современном российском религиоведении устоявшимся подходом к изучению нью-эйдж религиозности¹ является рассмотрение нью-эйджерских групп как представителей новых религиозных движений², что оказывается плодот-

¹Здесь и далее мы используем русскоязычную транслитерацию термина New Age.

²См.: Андреева Ю. О. Проекты преобразования мира в новом религиозном движении «Анастасия»: антропологические аспекты религии Нью-Эйдж в современной России: дис. ... канд. ист. наук. Федеральное государственное бюджетное учреждение науки Музей антропологии и этнографии им. Петра Великого (Кунсткамера) Российской академии наук, Санкт-Петербург, 2017. С. 16–19; Григорьева Л. И. Религии «Нового века» и современное государство: социально-философский очерк. Красноярск: СибГТУ, 2002; Лункин Р. Новые религиозные

ворным при изучении оформившихся групп, но является проблематичным при исследовании небольших сообществ. Однако среди зарубежных исследований существуют и другие подходы к решению этой проблемы: так, например, В. Ханegraафф и О. Хаммер предлагают рассматривать нью-эйдж как часть комплекса западного эзотеризма и одну из современных форм его развития.

В «Словаре гнозиса и западного эзотеризма» О. Хаммер утверждает, что нью-эйдж — это термин, описывающий целый ряд совершенно разных современных практик, таких как чен-нелинг, хилерство¹, позитивное мышление, различные формы гадания, альтернативные интерпретации истории и науки². Стоит отметить, что использование термина нью-эйдж в академических исследованиях некоторые религиоведы, например С. Сатклифф и К. фон Штукрад³, считают проблематичным, т.к. с одной стороны, термин является эмпирическим, а не этическим, а с другой, сами группы, которые исследователи относят к нью-эйдж движению, зачастую таковыми себя не считают⁴.

В конце 1970-х и 1980-х гг. термин нью-эйдж расширил свое значение и стал применяться не только к ожиданию

движения в России: христианство и постхристианство в зеркале новых богов и пророков // Двадцать лет религиозной свободы в России. М.: РОССПЭН; Московский Центр Карнеги, 2009. URL: <http://www.polit.ru/article/2009/09/28/religiya/>, дата обращения 01.10.2018.

¹ Здесь мы намеренно используем кальку с английского языка, чтобы развести понятия “целитель” в народной медицине и “хилер” в практиках нью-эйдж.

² Hammer O. New Age Movement // Dictionary of Gnosis and Western Esotericism / W.J. Hanegraaff, ed. Leiden: Brill, 2006. P. 855–861.

³ Stuckrad K., von. Western Esotericism: A Brief History of Secret Knowledge. Translated and with a Foreword by Nicholas Goodrick-Clarke. London; Oakville: Equinox, 2005. P. 140; The Scientification of Religion: An Historical Study of Discursive Change, 1800–2000. Boston, Berlin: de Gruyter, 2014. P. 73.

⁴ Sutcliffe S.J. New Age, world religions and elementary forms // New Age Spirituality. Rethinking Religion / S.J. Sutcliffe, I.S. Gilhus eds. London, New York: Routledge, 2013. P. 17–20.

новой эпохи, но и к широкому кругу идей и практик, в значительной степени объединенных историческими связями и общим дискурсом. Два этих направления охарактеризованы голландским религиоведом В. Ханеграаффом как нью-эйдж *sensu stricto* и нью-эйдж *sensu lato*¹. Как считает Ханеграафф, нью-эйдж *sensu stricto* сохранился как часть нью-эйдж *sensu lato*, при этом в нью-эйдж *sensu lato* ожидание грядущей эры Водолея не является необходимым убеждением, в отличие от нью-эйдж *sensu stricto*². В свою очередь, нью-эйдж *sensu lato* можно рассматривать, ссылаясь на терминологию К. Кэмпбелла, как *cultic milieu*, культовую среду, осознавшую себя единым движением³. Таким образом, мы можем в широком смысле охарактеризовать нью-эйдж *sensu lato* как зонтичный термин для самых различных духовных практик и поисков в культовой среде 1960–1980 гг.

Впервые термин *New Age* возник в теософской литературе. Создателем и популяризатором его считается Алиса Бэйли (1880–1949)⁴, чья роль не ограничивается лишь введением термина, ее интерес к астрологии, духовному самосовершенствованию, а также мессианские послания о грядущем новом веке определили ключевые идеи движения⁵. Влияние Теософского общества представлено не только идеями Бэйли: в опубликованной в 1877 г. книге «Разоблаченная Изида» Е.П. Блаватская предлагает объединить «старые вещи с новыми именами»: каббалу и веды, Гермеса и Платона, Мо-

¹Hanegraaff W.J. *New Age religion and Western culture: esotericism in the mirror of secular thought*. Leiden: Brill, 1996. P. 94–103.

²Ibid. P. 97.

³Campbell C. *The Cult, the Cultic Milieu and Secularization // A Sociological Yearbook of Religion in Britain*. 1972. № 5. P. 119–136.

⁴См.: Bailey A. *Discipleship in the New Age*, Vol. 1. URL: http://www.lucistrust.org/online_books/discipleship_in_the_new_age_vol_i_oobooks, дата обращения 01.05.2018.

⁵Hammer O. *Claiming Knowledge: Strategies of Epistemology from Theosophy to the New Age*. Leiden: Brill, 2004. P. 65.

исея и древнеегипетскую религию, буддизм и джайнизм, Атлантиду и Тибет, Парацельса и месмеризм¹. Далее термин нью-эйдж популяризируется в UFO-культурах после Второй мировой войны, в связи с миллениаристскими ожиданиями эволюционной трансформации сознания, часто описываемой в нью-эйджерской литературе как наступление эры Водолея.

Вторым не менее значимым источником, повлиявшим на формирование идей нью-эйдж, стало движение «Новое мышление»² (*New Thought*). История движения уходит корнями в идеи месмеризма — теорию немецкого врача Франца Месмера о животном магнетизме, особенной «магнитной энергии», флюиде, которые можно передавать на расстоянии и с его помощью устанавливать телепатический контакт³. Основоположником «Нового мышления» считается часовщик и целитель Финеас Паркхерст Куимби (1802–1866), пришедший к выводу, что исцеления связаны не столько с воздействием животного магнетизма, сколько с верой в силу молитвы, убеждением целителя и пациента в ее действительности, их оптимизмом и настроением на положительный исход лечения⁴. Различные версии «Нового мышления» базируются на установке, что разум выше материи, а потому он может конструировать реальность и управлять ею. Позже эти идеи приобретут успех в популярной психологии, практиках аффирмации, литературе по лайфкоучингу и личностному росту (самые яркие примеры — Луиза Хей и семинары Lifespring).

¹ Блаватская Е. Разоблаченная Изида. Кн.1. М.: Издательство АСТ, 2003.

² Hanegraaff W. J. *New Thought Movement* // *Dictionary of Gnosis and Western Esotericism* / W. J. Hanegraaff, ed. Leiden: Brill, 2006. P. 861–865.

³ Подробнее о месмеризме см.: Meheust B. *Animal Magnetism/Mesmerism* // *Dictionary of Gnosis and Western Esotericism* / W. J. Hanegraaff, ed. Leiden: Brill, 2006. P. 75–82.

⁴ Satter B. *Each mind a kingdom. American women, sexual purity, and the New Thought movement, 1875–1920*. Berkeley; Los Angeles; London: University of California Press, 2001.

По мнению О. Хаммера, теософия и гармонические религии были двумя путями развития месмеризма: оба возникли примерно в одно и то же время в конце XIX в. и процветали на фоне религиозной культуры, которая была как индивидуалистичной, так и эклектичной. Эта культура поглощала и перерабатывала американский трансцендентализм XIX в., идеи Э. Сведенборга, появившегося на американской почве индуизма и т.д. Если теософия культивировала мистические элементы месмеризма, то Куимби и его последователи редуцировали месмеризм до кредо личного благополучия и процветания. Хотя эти течения во многих отношениях придерживались различных убеждений и преследовали разные цели, они развивались в одной культовой среде. Когда эта среда разрослась, течения постепенно стали влиять друг на друга, слившись в единый комплекс религиозных доктрин и практик¹.

Третьим фактором, повлиявшим на становление движения, стали четыре разновременных явления, которые Ханеграафф совокупно связывает с психологизацией религии: это поздние варианты «Нового мышления» и гармонических религий², юнгианство, гуманистическая и трансперсональная психология³. Работы К. Г. Юнга выступили посредником между идеями традиционного европейского эзотеризма и нарождающегося движения нью-эйдж. Гуманистическая и трансперсональная психология будет развиваться и популяризироваться в одно время с нью-эйджерскими практиками 1960-х г.

С психологизацией религии также связана деятельность в 1960-е гг. Движения за развитие человеческого потенциа-

¹ Hammer O. Claiming Knowledge. P. 67.

² Ханеграафф здесь использует термин С. Альстрома *harmonial religion*, описывающий спектр религиозных движений в США в начале XX в. См.: Ahlstrom S. A Religious History of the American People. New Haven & London: Yale University Press, 1972.

³ Hanegraaff W.J. New Age religion and Western culture. P. 482.

ла (*Human Potential Movement*), испытавшего влияние идей У. Джеймса. Участниками движения были один из отцов гуманистической психологии А. Маслоу, писатель О. Хаксли, родоначальник трансперсональной психологии С. Гроф. В 1962 г. последователи движения психологи М. Мерфи и Р. Прайс основали институт Эсален в Калифорнии, задачей которого было гармоническое развитие личности с помощью традиционных и новых духовных практик. Позже институт Эсален уже напрямую связывается с движением нью-эйдж: идеи гармонического развития Human Potential Movement оказали непосредственное влияние на таких ключевых представителей нью-эйдж как автор книг «Революция мозга» и «Заговор Водолея»¹ Мэрилин Фергюсон и Кеннета Уилбера, создателя интегрального подхода к изучению и развитию человека, включающего околонуточные, психологические, религиозные концепции².

Отдельно стоит отметить интерес движения нью-эйдж к научным концепциям 1960–1970-х гг. Так, в 1970-х в среде нью-эйдж пользовалась популярностью голографическая картина мира квантового физика Дэвида Бома³, опиравшаяся на работы последней концепция «голографической нейрофизиологии» врача Карла Прибрама, работы нобелевского лауреата Ильи Пригожина⁴, и до сих пор пользующиеся коммерческим успехом книги Фридьофа Капры⁵.

¹Ferguson M. *The Aquarian Conspiracy: Personal and Social Transformation in the 1980s*. London: Grafton Books, 1982.

²Wilber K. *Up from Eden: A Transpersonal View of Human Evolution*, London; Henley; Melbourne: Routledge & Kegan Paul, 1981; *No Boundary: Eastern and Western Approaches to Personal Growth*. Boston; London: Shambhala, 1985.

³Bohm D. *Wholeness and the Implicate Order*. London; New York: Ark, 1983.

⁴Prigogine I., Stengers I. *Order out of Chaos: Man's New Dialogue with Nature*. London: Fontana, 1985.

⁵Capra F. *The Tao of Physics: An Exploration of the Parallels between Modern Physics and Eastern Mysticism*. Glasgow: Fontana, 1983; *Uncommon Wisdom: Conversations with Remarkable People*. London: Fontana, 1989.

Итак, к 1960-м гг. в североамериканском и европейском обществе, складываются разнородные группы, в целом образующую собой единую культовую среду¹, но имеющие и собственные характерные черты, региональные, доктринальные особенности и системы практик. Как замечает В. Ханegraафф, нью-эйдж *sensu lato* возник, когда к концу 1970-х и началу 1980-х гг. все больше людей стали воспринимать внутреннюю связь между различными видами альтернативных идей и практик, появившихся и разросшихся в 1960-е гг. М. Фергюсон, намекая на идею эры Водолея, называет новую сеть единомышленников *Aquarian Conspiracy*², а ее книгу с аналогичным названием можно назвать манифестом всего движения нью-эйдж³.

Во второй половине 1980-х гг. наблюдаются трансформация идей и практик нью-эйдж. Контркультурные элементы 1960-х гг. уходят на второй план, а на первый выходят такие практики как ченнелинг, медитации, использование кристаллов, терапия звуками, а также вера в реинкарнацию. Эти черты особенно ярко представлены в книгах актрисы Ширли Маклейн⁴ 1980-х годов и остаются популярны в течении 1990-х гг. Также для этого периода характерна коммерциализация движения: рост количества платных семинаров и воркшопов, книжных лавок и мест продажи атрибутики, кристаллов, талисманов, гадательных приспособлений, специальной одежды. В этот период происходит взросление аудитории: после нонкомформистской молодежи 1960-х гг. идеями нью-эйдж начинают интересоваться зрелые возрастные группы.

¹ Campbell C. The Cult, the Cultic Milieu and Secularization. P. 119–136.

² Фергюсон трактует conspiracy сразу в двух значениях — как заговор, и буквально «со-дыхание», имея ввиду особую связь между последователями новой сети.

³ Hanegraaff W.J. The New Age Movement and Western Esotericism // Handbook of New Age / D. Kemp, J. R. Lewis, eds. Leiden: Brill, 2007. P. 28.

⁴ MacLaine S. Out on a Limb. Bantam Books: Toronto, 1983; Going Within: A Guide for Inner Transformation. New York: Bantam Books, 1989.

Отчасти с этим можно связать размывание и девальвацию термина нью-эйдж, приобретающего оценочный характер и все реже используемый для самоидентификации. Однако это не означает какого-то упадка, но скорее является показателем трансформации движения.

Религиозный аспект

Эклектизм

Первая особенность, которую обычно упоминают в связи с религиозным мировоззрением членов нью-эйджерских групп, это эклектизм. С этим согласны большинство исследователей: В. Ханеграафф, О. Хаммер, С. Сатклифф, П. Хилас и другие¹. Как правило, это касается круга чтения адептов, и возможного последующего заимствования каких-либо идей для своих практик.

Как замечает О. Хаммер, типичной чертой нью-эйдж религиозности является сочетание эклектики и распознавание схожих признаков одних религий в других. Доктринальные и ритуальные элементы берутся из самых разнообразных источников, при этом большое внимание уделяется намерению показать, что эти кажущиеся разрозненными элементы на самом деле указывают на одну и ту же лежащую в основании реальность². Эту черту нью-эйдж наследует от теософского движения, это те самые «старые вещи с новыми именами» Блаватской.

Перенниализм

Чертой, также доставшейся нью-эйдж в наследство от западного эзотеризма, является перенниализм — вера в существование единого источника мировых религий, Традицию

¹Hammer O. Claiming Knowledge. P. 73; Hanegraaff, W.J. New Age religion and Western culture. P. 302–303; Sutcliffe S.J. Children of the New Age. P. 2–4; Heelas P. Spiritualities of Life: New Age Romanticism and Consumptive Capitalism. Oxford: Blackwell Publishing, 2008. P. 123.

²Hammer O. Claiming Knowledge. P. 161.

с большой буквы. Эта идея, довольно популярная в эзотерических кругах, восходит к эпохе Возрождения и трудам Агостино Стеуко, который ввел термин *philosophia perennis* в 1540 г.¹

В. Ханegraафф выделяет два варианта отношения нью-эйджеров к перенниализму. Одни авторы отвергают все экзотерические, исторические религии или относятся к ним безразлично, так как они все не соответствуют универсальной эзотерической мудрости *sophia perennis*. Другие приветствуют разнообразие религий, т.к. несмотря на их ограниченность и связь с культурой, религии все же обеспечивают доступ к этой мудрости. Обе группы находят согласие в общем отказе от экзотерической исключительности и вере в то, что истинная духовность выше ограниченных исторических форм религиозности².

Милленаризм

Милленаризм является основополагающей чертой в случае нью-эйдж *sensu stricto*. Важно подчеркнуть, что это именно милленаризм, а не мессианские или апокалиптические ожидания. Также отметим, что в случае нью-эйдж милленаризм не связывается с иудео-христианскими милленаристскими ожиданиями, это ожидание преобразования земной действительности в царство мира и изобилия, и перехода человека в новое качество. В данной картине ожидания возможен «небольшой апокалипсис», но только для «очищения» уходящей эры и предуготовления к Новой эре.

Последователи нью-эйдж не считают эру Водолея окончательным завершением истории. Нью-эйджеры обычно видят приближение Новой эры как явление, связанное с астрономическими циклами, которые интерпретируются астрологически. Таким образом, последние две тысячи лет,

¹ Ханegraафф В. Западный эзотеризм. Путеводитель для запутавшихся. М.: Центр книги Рудомино, 2016. С. 66

² Hanegraaff W.J. New Age religion and Western culture. P. 328.

в которых доминирует христианство, называются эрой Рыб (то, что ранняя Церковь использовала рыбу как символ Христа, воспринимается как подтверждение собственных взглядов). Эра Водолея, которая придет вслед за эрой Рыб, также будет длиться около двух тысяч лет, и, по-видимому, за ней последует совершенно иная эра. Все внимание обращается на наступающую Новую эру и ее отличия от уходящей, представления о предыдущих циклах в лучшем случае крайне расплывчаты и отрывочны, а вопрос о том, какой период будет следовать за эрой Водолея, считается неважным¹.

Психологизация религии и сакрализация психики

Как упоминалось выше, Ханegraафф считает одной из ключевых особенностей мировоззрения нью-эйдж психологизацию религии и сакрализацию психики². Если мы обратимся к источникам, повлиявшим на формирование движения, то заметим, что подобная черта имеет корни в юнгианской психологии. В нью-эйджерской литературе эту идею развивал С. Гроф в своей концепции голографической вселенной³, а также физик М. Талбот⁴ и нейрофизиолог К. Прибрам⁵. Психологической интерпретации подвергается не только религия, но и эзотеризм. Ханegraафф считает это частным случаем секуляризации религиозного в нью-эйджерском мировоззрении и называет «зеркалом секулярной мысли»⁶. Ключом к идее секуляризации эзотеризма Ханegraафф предлагает считать юнгианский подход, где Юнг выстраивает цепь преемственности от гностицизма к алхимии и далее

¹ Ibid. P. 98-103.

² Ibid. P. 224-229.

³ Гроф С. За пределами мозга. Рождение, смерть и трансценденция в психотерапии. М.: Ipraktik, 2014.

⁴ Talbot M. The Holographic Universe. Grafton Books: London, 1991.

⁵ Pribram K. Changing Reality // The Holographic Paradigm and other Paradoxes: Exploring the Leading Edge of Science / Ken Wilber, ed. Boston; London: Shambhala, 1985.

⁶ Hanegraaff W.J. New Age religion and Western culture. P. 482-513.

к аналитической психологии. Самого К.Г. Юнга Ханеграафф считает звеном между эзотерическими традициями немецкой романтической натурфилософии и современным нью-эйдж. Вклад Юнга он видит в способности представить эзотерическое мировоззрение в психологических терминах, тем самым обеспечив «научную» альтернативу оккультному. Что еще более важно, Юнг не только «психологизировал» эзотеризм, но и «сакрализировал» психологию, заполнив ее содержанием эзотерических спекуляций. Результатом стало множество теорий, позволяющих людям говорить о сакральном, в то время как на самом деле они имели в виду свою собственную психику, и о своей собственной психике, хотя на самом деле имели в виду сакральное¹.

Мировоззренческий аспект

Холизм

Пожалуй, самой яркой мировоззренческой особенностью нью-эйдж является холизм. Часто даже сами нью-эйджеры этот термин понимают в узком смысле слова, применяя его к какой-либо сфере жизни, например, говоря о холистическом здоровье. Ханеграафф представляет холизм как оппозицию двум чертам «старой культуры», которую нью-эйдж пытается заменить или трансформировать, дуализму и редукционизму. К основным формам дуализма он относит: фундаментальное различие между творцом и творением (как между Богом и природой, так между Богом и человеком), между человеком и природой (позволявшее человеку доминировать над природой) и между духом и материей (с неприятными последствиями этого различия — от христианского аскетизма до картезианского дуализма). Эти дуалистические черты нью-эйджеры считают наследием иудео-христианских корней западной цивилизации. Редукционизм считается современной чертой, связанной с научной революцией и рационализмом. Его особенности —

¹ Ibid. P. 513.

тенденция к фрагментации, к рассмотрению целого как набора механизмов, сводимых к мельчайшим компонентам, и тенденция к сведению духовного к материальному. Таким образом, нью-эйдж можно интерпретировать как вариант культурной критики современного западного общества, поскольку он предлагает холистические, целостные альтернативы каждой из этих черт «уходящего мира»¹. Из этого следуют оригинальные концепции: холистическое здоровье (течение нетрадиционной медицины, направленное на лечение человека в целом, а не конкретных болезней), различные версии появления жизни на Земле, связанные с альтернативной историей, голографические модели сознания и мира, настойчивые попытки рассматривать духовные явления с естественно-научных позиций и естественно-научные с духовных, новые виды экологического активизма и т.д. Помимо этого, критике подвергается не только общество, но и существующий мир в целом. Однако у нью-эйджеров не наблюдается тотального дуалистического отторжения материального мира, скорее есть идея неправильности текущего варианта развития мира, который еще возможно исправить².

Восприятие прошлого

Шведский религиовед О. Хаммер, рассматривая нью-эйдж как часть западного эзотеризма, выделяет особенность, свойственную обоим этим явлениям — апелляцию к традиции. Один из источников идей нью-эйдж, Теософское общество возводило историю своих идей в основном к европейскому эзотеризму — к розенкрейцерам, философам Ренессанса, средневековым алхимикам, каббалистам древности, халдейским магам и египетским жрецам. Позже к ним добавилась «индийская мудрость» буддизма и индуизма, а уже авторы нью-эйдж, испытывая влияние глобализации, начнут ин-

¹ Ibid. P. 119–120.

² Ibid. P. 118.

тересоваться религиями Китая, Японии, Тибета, Северной и Южной Америки, Австралии, Скандинавии¹. Как и европейский эзотеризм, нью-эйдж создает свою эмическую историографию, включая в нее как собственные интерпретации традиционных религиозных сюжетов, так и создавая новые оригинальные идеи и практики. Хаммер видит причину этого в свободной и разветвленной сети нью-эйджерских сообществ, где какое-либо цензурирование идей невозможно из-за отсутствия руководителей. Таким образом, происходит искусственное конструирование современной эзотерической традиции, к которой адресует нью-эйдж. Для нее характерен редукционизм в отношении исходных источников религиозных идей, обнаружение схожих образов в различных религиях, синонимизация внешне подобных элементов религиозных доктрин и практик разных традиций со стиранием важных различий и игнорированием историчности, эзотерическая экзегеза мифологических и религиозных сюжетов². Так, в этой сконструированной традиции карты Таро могут связываться с древним Египтом, чакры с каббалистическим деревом сефирот, лечение кристаллами с вымышленным наследием Атлантиды, языческие верования с ведическими религиями; также возникает интерес к утопическим цивилизациям Гипербореи, Атлантиды, Лемурии, воображаемыми и слабо соотносящимся с историческими данными древнему Египту и Индии. Аргументом в пользу таких экзотических соединений и использования «традиции» как дискурсивной стратегии является вышеупомянутый перенниализм с его идеей общего ядра всех религий.

Сциентизм и эволюционизм

Такие эзотерические направления, как месмеризм и теософия, зарождались и развивались в полемике и с интересом

¹Hammer O. Claiming Knowledge. P. 85–88.

²Ibid. P. 85–197.

к научным открытиям своего времени, а зачастую, как в случае с месмеризмом, эзотерические новшества трактовались как научные открытия. Отдельного внимания заслуживает отношения различных эзотериков с научными комиссиями, как Франца Месмера, так и в деятельности комиссии для изучения медиумических явлений под руководством Д. И. Менделеева и британского Общества психических исследований. В дальнейшем в нью-эйдж литературе интерес к научным открытиям своего времени только усиливается, о чем свидетельствует участие физиков (Д. Бом, И. Пригожин, Ф. Капра), врачей (К. Прибрам) и психологов (С. Гроф) в деятельности движения и интерес других авторов к их работам.

Используя подход Ханеграаффа, который интерпретирует нью-эйдж как секуляризованный эзотеризм¹, получается, что в результате этой секуляризации из эзотеризма вымывается теологический и эзотерический язык, который ранее применялся в западном эзотеризме для описания собственного мировоззрения, и на смену ему приходит язык сциентизма. Такое рассмотрение языка авторов нью-эйдж предлагает О. Хаммер, обращая внимание на терминологические заимствования в текстах нью-эйджеров из естественно-научной литературы: «энергии», «вибрации», «частоты», и, конечно же, использование самого слова «наука» и его производных применительно к своим идеям и практикам². В результате в нью-эйджерской среде появляются новые практики, которые можно охарактеризовать как пара-научные, имитирующие признанную академическим сообществом науку на уровне языка и внешних институтов (различные «академии», «институты», «ассоциации»)³. Авторы нью-эйдж,

¹ Hanegraaff W. J. New Age religion and Western culture. P. 517.

² Hammer O. Claiming Knowledge. P. 201–331.

³ Приведем несколько современных примеров: Академия информационной и прикладной уфологии URL: <http://ufo.chudesamag.ru>, Институт по изучению паранормальных явлений «Аркаим» URL: <http://arkaim>.

как и ранее западные эзотерики, используют научный язык в качестве стратегии для легитимации эмиической альтернативной истории, находя аргументы для подтверждения собственных взглядов в археологии, биологии и филологии.

Отдельного внимания заслуживает место эволюционизма в мировоззрении нью-эйдж движения. Как и многие другие черты, эволюционизм свойственен и теософии, и пост-теософским течениям: идея индивидуальной эволюции составляет центральную часть доктрины Блаватской. Теософская эволюция, как и другие эзотерические направления, коренится в идеях неоплатонизма¹, а использование идеи реинкарнации, заимствованной теософами из ведических религий, открывает последователям нью-эйдж возможность индивидуальной эволюции даже после смерти, что снимает страх перед грядущим окончанием земной жизни².

Практики и ритуалы

Будучи частью западного эзотеризма, адепты нью-эйдж заимствуют некоторые практики из эзотерического наследия, однако часто интерпретируют их по-новому.

Альтернативная медицина (хилерство)

Озабоченность личной эволюцией, а также идеей болезненности и поврежденности современного мира, а значит и человека, как неотъемлемой его части, приводит к распространению в среде нью-эйджеров различных видов альтернативной медицины, или хилерства. Принимая во внимание холистическое мировоззрение, хилерские практики нью-эйджеров направлены не на излечение конкретного заболевания, а на исцеление всего человека, его физического, психического

info, Center for UFO Studies URL: <http://cufos.org>, профессор космической медицины И. П. Неумывакин URL: <http://www.beztabletok.ru>, Международная психокинетическая ассоциация «Атлантида» URL: <http://avvadon.org>, дата обращения 01.10.2018.

¹Hammer O. Claiming Knowledge. P. 257.

²Hanegraaff W.J. New Age religion and Western culture. P. 473–479.

го и духовного состояния. Данные практики, с одной стороны, рождаются из интереса к традиционным религиозным и народным практикам, а с другой стороны, оказываются проявлением недоверия к современной официальной медицине. В. Ханegraафф считает, что в практиках хилерства часто невозможно провести черту между религиозным и терапевтическим, так как часто их действие основаны на вере, а не на доказательстве. Причину болезней нью-эйджерские авторы видят в том, что человек не живет в согласии с природой, и тем самым нарушает естественное равновесие¹.

Безусловно, здесь невозможно рассмотреть все хилерские методики, перечислим лишь основные направления. Они варьируются от возложения рук до использования в ритуалах широкого круга предметов. Так, например, наиболее яркий пример использования рук — это рейки, направление японской альтернативной медицины, популярной в среде нью-эйджеров по всему миру. Лечение кристаллами предполагает, что камни и минералы обладают целебными свойствами. Цветовые и Аура-Сома терапии предполагают, что цвет может влиять на физическое и духовное состояние человека. Все эти методы опираются на космологические теории о строении человеческого тела. Существуют четыре момента, важные для различных видов практик. Во-первых, это убежденность в том, что есть невидимые жизненные силы (энергии), окружающие и пронизывающие тело человека, и в том, что хилер может управлять этими энергиями. Во-вторых, холистические представления о теле, где образ тела может содержаться в его частях, например, в ушах в случае акупунктуры (иглоукалывания) или в глазах в случае иридологии (диагностике по радужной оболочке глаза). Третье, тело и дух являют частью единого целого, следовательно, обращаясь к духу, можно исцелить тело, и наоборот. И четвертое, тело имеет скрытую анатомию, здесь можно привести

¹ Ibid. P. 46.

примеры таких понятий как аура, цветовая оболочка тела, энергетические центры, чакры и др¹. Отдельно стоит отметить использование в практиках хилерства различных технических приспособлений и изобретений в качестве ритуальных объектов, тесно связанных с вышеупомянутой пара-наукой и пара-технологиями. Это могут быть ритуальные предметы, «заряженные» на специально изобретенных аппаратах, использование «защитных» дисков, голограмм, флеш-карт.

Упомянем также частный случай терапии, который не связан с целительством напрямую, но имеет общую цель — обретение целостности личности. Это различные практики личностного роста, корнями уходящие в идеи движения «Нового мышления», и направленные на исцеление психологической и социальной сторон человеческой жизни. В подобных практиках пересекаются две основные нью-эйджерские мировоззренческие особенности — идея холизма и личной эволюции.

Ченнелинг

Под ченнелингом обычно понимаются различные медиумические явления в среде нью-эйджеров, когда люди при определенных обстоятельствах выступают в качестве канала информации из источников, эмически идентифицируемых как сущности, находящиеся на более высоких уровнях бытия. Обстоятельства требуют состояния транса, который может варьироваться от неглубокого погружения до состояния полной диссоциации. В это время медиум передает информацию устно или методом автоматического письма². Так, с начала 1950-х энтузиасты-уфологи начинают доставлять «послания от внеземных существ», далее подобные переживания фиксируются у авторов нью-эйдж литературы, но, пожалуй, самым ярким образцом данного

¹ Hammer O. New Age Movement // Dictionary of Gnosis and Western Esotericism / W.J. Hanegraaff, ed. Leiden: Brill, 2006. P. 856–857.

² Hanegraaff W.J. New Age religion and Western culture. P. 23.

явления служит книга Хелен Шакман и Кеннета Уопника «Курс чудес»¹, состоящая из текстов, полученных Шакман путем ченнелинга, а также комплекса упражнений и руководства для учителей.

Наследие эзотерических практик

В среде нью-эйджеров 1980-х гг. популярны мантические системы: астрология, значительно упрощенная для современного применения, гадание на картах Таро, и по книге «И Цзин», нумерология, хиромантия². Отметим демократизацию этих практик и связанного с ними опыта: если ранее навыки использования подобных гадательных инструментов требовали определенной подготовки, то теперь они доступны практически каждому, пусть и в адаптированном виде. Помимо прогностической стороны астрологии в среде нью-эйджеров возникают психологические интерпретации астрологических прогнозов для внутренних духовных изменений. Астрологическое прогнозирование фокусируется не столько на предсказании событий, сколько на интерпретации психологических особенностей клиента и нахождении путей решения его внутренних вопросов.

Как мы уже упоминали, нью-эйдж *sensu lato* предлагается рассматривать как часть культовой среды, в которой находятся потенциальные адепты и которая порождает идеи, ими осмысляемые. По мнению автора этой концепции Кэмпбелла, для культовой среды характерна религиозная и мировоззренческая терпимость по отношению к представителям различных внутренних течений, сопротивление любому догматизму и повышенное внимание к мистическим традициям. Отдельно стоит отметить тенденцию культовой среды к искательству, где искателями называются люди, чьи запросы не могут удовлетворить традиционные религиозные

¹ A Course in Miracles: The Text, Workbook for Students and Manual for Teachers. London: Arkana, 1985.

² Hammer O. New Age Movement. P. 857.

институты¹. Таким образом, культовая среда, и нью-эйдж *sensu lato* как ее часть, представляется явлением с нечеткими, диффузными структурами, с непостоянным и не долгосрочным периодом нахождения адепта-искателя в какой-либо из культовых групп.

О. Хаммер выделяет несколько проблем, возникающих при изучении движений нью-эйдж, связанных с разницей между эмпирическим и этическим взглядом на них. Во-первых, нью-эйджеры могут разделять мировоззрение, которое носит явно религиозный характер, но никогда не согласится с термином «религия» по отношению к нему, в связи с негативным отношением к религиозным институтам и догматизму. Во-вторых, нью-эйджеры могут выполнять и участвовать в ритуалах, не осознавая их таковыми. В-третьих, многие нью-эйджеры не воспринимают свои убеждения как часть широкого движения нью-эйдж. И, в-четвертых, нью-эйджеры, как правило, понимают собственные доктрины как укорененные в древних культурах, тогда как большинство этих верований и практик являются нововведениями². Все это влияет на формирование разнообразных, в том числе разнонаправленных течений внутри нью-эйджерского сообщества, которые с трудом подпадают под критерии новых религиозных движений. В силу вышесказанного, подход к рассмотрению движения нью-эйдж как части западного эзотеризма может оказаться продуктивным и снять ряд проблем, возникающих при рассмотрении его как одного из новых религиозных движений.

¹ Campbell C. The Cult, the Cultic Milieu and Secularization. P. 122-123.

² Hammer O. New Age Movement. P. 857.